

Уважаемые читатели!
Недавно вышла в свет первая краткая энциклопедия Абхазии.

Предлагаем вам подборку статей из нее.

Продолжение

ДРАНДСКИЙ СОБОР (Драндатей аныхабаа) — расположен в с. Дранда, на правом берегу р. Кодор, в 22 км на юг от Сухума. С сер. 10 в. по вторую пол. 17 в. был кафедральным собором Драндской епархии. Итальянский путешественник Джованни да Лука в 1630 упоминает Д.с. как посвященный Пресвятой Богородице. В 1637 Д.с. был сожжен турками. Благодаря усилиям Общества восстановления православного христианства на Кавказе и Абх. епархии в 1871 Д.с. был восстановлен и освящен во имя Успения Пресвятой Богородицы. В ходе русско-турецкой войны 1877–1878 гг. был вновь разорен и сожжен. В 1883 начались восстановительные работы прибывшими с Афона монахами. В ходе этих работ древний облик Д.с. был изменен. Д.с. был вновь освящен в 1886. Датировка Д.с. вызывает споры, т.к. прямых аналогий его уникальной конструкции нет. И. Толстой и Н.П. Кондаков датировали его 11 в., А.М. Павлинов склонялся в пользу 8–9 вв. Г.Н. Чубинашвили сопоставлял его с храмами «типа Джвари» и относил к 8 в. С этой точкой зрения соглашались Л.Д. Рчеулишвили, Р. Меписашвили и В. Цинцадзе. Л.Г. Хрушкова предложила датировать Д.с. по купольному амфорам, что позволило ей отнести его не только к кон. 5–6 вв., но и к 7 в. А.Ю. Виноградов считает, что к последней датировке она склоняется по ист. причинам, к-рые не дают оснований отказываться от традиционного отнесения Д.с. к 6 в. Исследователь считает метод датировки по купольным амфорам продуктивным и предлагает датировать Д.с. 6 в., когда (до 548) была учреждена кафедра в Абхазии. Д.с. представляет из себя ротонду, совмещенную с подкупольным крестом, вписанную в прямоугольник, с тремя гранеными апсидами. К сев. и юж. рукавам примыкали квадратные притворы (возможно, они не одновременны основному объему здания); они утрачены. Купол с 16 окнами венчает ротонду. К ротонде примыкают прямоугольные рукава, перекрытые цилиндрическими сводами. С запада к основному объему храма примыкает нартекс, уникальная особенность к-рого — наличие боковых входов и отсутствие центрального. Д.с. сложен из прямоугольной плинфы на толстом слое раствора. Конструкция купола облегчена за счет вмурованных в бетон амфор. Крыша Д.с. была покрыта черепицей. Среди ценных элементов внутр. устройства Д.с. — синтрон (находился в центр. апсиде) и крещальня (раскрыта в 1978 в юго-вост. углу нартекса). В то же время (нач. — сер. 19 в.) в Д.с. были видны остатки темплона. Первым о нем сообщил Ф. Дюбуа де Монпэрэ, к-рый отмечал, что он был составлен из колонок белого мрамора и антаблемента, части были соединены металлически-

ми стяжками. С. Саблин в 1846 посетил церковь и отметил хорошую сохранность ее стен и сводов, отмечал, что алтарная преграда была отделана шестью большими из белого мрамора колоннами, обломки к-рых он видел лежавшими внутри церкви и около нее. Графиня П.С. Уварова видела фрагменты этой преграды (резные колонки) среди строительного мусора во дворе храма, две известняковые плиты хранились в ее время у А.Н. Введенского, начальника Сухумского военного отдела. Эти плиты, ныне утраченные, были ею сфотографированы и опубликованы (плита с изображением Христа и двух ангелов и плита с изображением Христа и Богоматери на фоне архитектурного пейзажа).

Еще один фрагмент опубликован Л.Г. Хрушковой (арочный мотив). Две плиты считаются утраченными, однако два небольших фрагмента (по одному от каждой) были обнаружены летом 2018 среди рельефов, хранящихся в нартексе церкви Успения Богоматери в Дранде. На втором слое штукатурки интерьера сохранились следы фресковых росписей, к-рые можно датировать среднеили поздневизантийским периодом. Сохранившиеся фрагменты алтарной преграды сейчас рассредоточены по трем коллекциям. Часть из них хранится внутри Д.с., в нартексе, где они собраны в импровизированную выставку. Они были обнаружены в ходе работ по восстановлению изначального уровня пола внутри храма и демонтажа алтаря, составленного из фрагментов изначальной облицовки храма и его алтарной преграды. Другая часть (7 фрагментов архитектурной декорации собора и алтарной преграды (в основном, изображения арочного мотива)) хранится в фондах Абхазского государственного музея. Третья часть (5 фрагментов, среди к-рых также есть элементы архитектурной декорации) находится в Церковно-археологическом музее Священной Митрополии Абхазии в Новофонском Симоно-Кананитском монастыре. Среди последних есть уникальный артефакт — фрагмент основания колонки с изображением пророка Ионы, поглощаемого китом. Благодаря иконографическому и стилистическому анализу этот фрагмент можно датировать 10 в. В наст. время в Д.с. проходят богослужения, к-рые были возобновлены в 2002.

Лит.: Саблин С. Древний генуэзский храм в укреплении Дранды // Кавказ. 1846, № 8; Бакрадзе Д.З. Сванетия // ЗКО-ИРГО. Тифлис, 1864. Книга 6; он же. Кавказ в древних памятниках христианства. Тифлис, 1875; Толстой И., Кондаков Н. Русские древности в памятниках искусства. С-Пб., 1891. [Вып. 4]: Христианские древности Крыма, Кавказа и Киева; Уварова П.С. Кавказ: Путевые заметки. М., 1891. Ч. 2: Абхазия. Аджария. Шавшети. Посховский участок; она же. Христианские памятники // МАК. 1894. Вып. 4; Павлинов А.М. Дранда // МАК. 1893. Вып. 3; Павловский А.А. Всеобщий иллюстрированный путеводитель по монастырям и св. местам России и Афону. Н. Новгород,

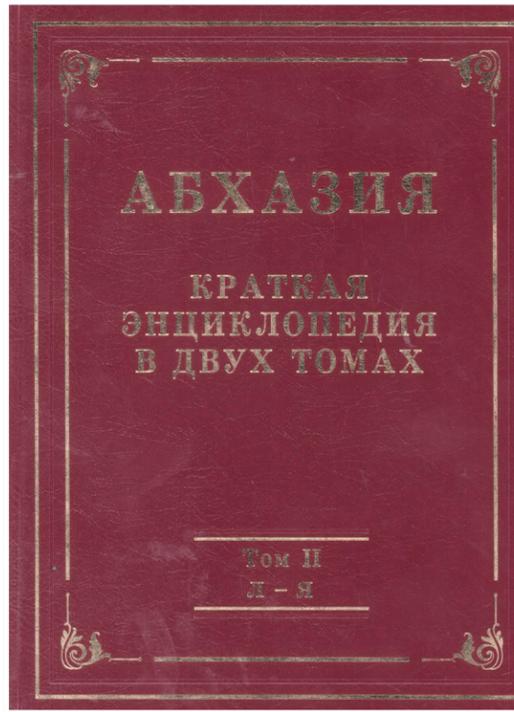
ГРЕЧЕСКИЙ СУХУМСКИЙ

ВЕСТНИКЪ

#252

Ведущий рубрики: Георгиос Григориадис
исследователь-сухумовед, e-mail: elsuhum@yahoo.com





1907; Чубинашвили Г.Н. Памятники типа Джвари. Тбилиси, 1948; Рчеулишвили Л.Д. Некоторые аспекты грузинской архитектуры Черноморского побережья // Средневековое искусство: Русь, Грузия. М., 1978; Хрушкова Л.Г. Скульптура раннесредневековой Абхазии. V–X вв. Тбилиси, 1980; Меписашвили Р. Дранда: Памятник архитектуры VIII в. // IV Международный симпозиум по грузинскому искусству. Тбилиси, 1983; Хотелашвили М.К., Якобсон А.Л. Византийский храм в селе Дранда (Абхазия) // Византийский временник. 1984. Вып. 45; Леквинадзе В.А. О Драндском храме // Кавказ и Византия. Ереван, 1985. Т. 5; Хрушкова Л.Г. Раннехристианские памятники Восточного Причерноморья. М., 2002; Виноградов А.Ю. Дранда // Православная энциклопедия. М., 2007. Т. 16; Ендольцева Е.Ю., архимандрит Дорофей (Дбар). Архитектурная декорация и малые формы в церкви в Дранде: новые данные // Вестник Волгоградского государственного университета. Т. 23. № 5. 2018; Dubois de Montpéroux F. Voyage autour du Caucase. Paris, 1839. T. 1; Brosset M. Rapports sur un voyage archéologique dans la Géorgie et dans l'Arménie, exécuté en 1847–1848. St.-Petersbourg, 1851. Vol. 2/3. Pl. XXXI. Rapports 4–12; Mepisashvili R., Tsintsadze V. Die Kunst des alten Georgiens. Leipzig, 1977; Neubauer E. Abchazische Architektur im Spannungsfeld zwischen Georgien und Byzanz (6. bis 11. Jh.) // Byzantinische Kunstexport. Halle, 1978; Alpago-Novello A., Beridze V., Lafontaine-Dosogne J. Art and Architecture in Medieval Georgia. Louvaine-la-Neuve, 1980; Nicklies C.E. The Church of the Cuba near Castiglione di Sicilia and Its Cultural Context // Muqarnas. Leiden, 1994. Vol. 11; Khroushkova L. Les monuments chrétiens de

la côte orientale de la mer Noire. Abkhazie IV–XIV siècles. Turnhout, 2006.

Е.Ю. Ендольцева

ДУРИПШ (Дэрыцшь) — село в Гудаутском районе; расположено к северу от г. Гудаута, в предгорьях Бзыпского хребта, в междуречье Хыпсы и Дахуарты. На западе Д. граничит с селами Хуап и Джирхуа, на востоке — с с. Ачандара по р. Дахуарта, на юге — с селами Лыжны и Куланьрхуа. Д. подразделяется на 5 поселков: Абгара, Арюта, Аттаррхабла, Таркилаархабла (центр села), Тванаарху. В адм. отношении терр. села представляет собой Дурипшскую сел. администрацию. Со времени установления рос. воен.-полит. контроля над Абхазией и до 1919 терр. села административно была объединена в Дурипшскую сел. общину, с 1919 по 1923 гг. — в Дурипшскую вол., с 1923 и вплоть до распада СССР — в Дурипшский сельсовет. На сев.-зап. окраине села находятся руины Дурипшской крепости, возведенной в 14–15 вв. Комплекс крепости включал крепостные стены и высокую сторожевую башню. В кон. 19 в. в Д. была построена деревянная церковь, перестроенная в каменную в 1914. Церковь функционировала до 1924. В 1931 в Д. состоялся многотысячный нар. сход (Дурипшский сход), причиной к-рого явилось недовольство коллективизацией и понижением полит. статуса Абхазии. Числ. нас. села составляет 2214 чел. (2011). Половой состав: мужчины — 50,0%, женщины — 50,0%. Этнич. состав: абхазы — 98,1%, русские — 0,8%, грузины и мергрелы — 0,4%, украинцы — 0,2%, армяне — 0,1%. Перед махаджирством 1877 в селе проживали 1561 чел.: все были абхазами. Почти все жит. Д. были выселены

в Турцию в 1877, однако многим впоследствии удалось вернуться на родину. По данным посемейной переписи 1886, нас. Д. составляло 843 чел.: все жит. были абхазами. Конфессиональный состав был след.: 55,0% христиан, 45,0% мусульман. Сословный состав: крестьяне — 92,8%, дворяне — 7,2%. По итогам первой Всесоюзной переписи 1926, нас. Д. составляло 1605 чел.: абхазы — 96,3%, грузины — 0,9%, турки — 0,7%, русские — 0,6%. В 1950–1952 гг., в ходе планового переселения груз. крестьян в Абхазию, в юго-зап. часть Д. (Абгара) возник рачинский переселенческий поселок. Общая числ. рачинских переселенцев составляла порядка 140 чел. По данным похозяйственных книг Дурипшского сельсовета 1976–1978 гг., числ. нас. села составляла 2650 чел.: абхазы — 90,1%, грузины — 5,3%, русские — 2,1%, абазины — 0,4%, греки — 0,3%, черкесы — 0,3%, армяне — 0,2%, турки — 0,2%, украинцы — 0,2%. По итогам переписи 1989, в Д. проживали 2699 чел. Больш-во грузин покинуло село в ходе ОВА 1992–1993 гг. Основной отраслью специализации экономики Д. в сов. период было чаеводство. Колхоз-миллионер «Дурипш» был одним из крупнейших в Абхазии. На терр. села (на р. Хыпсы) в сов. время функционировала Дурипшская ГЭС, введенная в эксплуатацию в 1953 и реконструированная в 1959. В юго-зап. части села расположен Дурипшский ипподром, где проводятся регулярные конноспортивные соревнования. В 1896 в Д. впервые была открыта школа грамоты. В наст. время в селе функционируют 2 абх. СШ: Дурипшская и Тванаархуская. Здание Дурипшской СШ было построено в 1952, Тванаархуской — в 1964.

Лит.: Воронов Ю.Н. В мире архитектурных памятников Аб-

хазии. М., 1978; Инал-ипа Ш.Д. Дурипш (историко-этнографический очерк). Сухуми, 1981; Кварчия В.Е. Аҭсны атопонимика. Аҭәа, 2002; Кварчия В.Е. Историческая и современная топонимия Абхазии. Сухум, 2006; Итоги переписи населения Республики Абхазия 2011 г. Сухум, 2012; Багапш Н.В. Этнодемографические процессы в Гудауте (конец XIX — начало XXI вв.). Сухум, 2019.
Н.В. Багапш

ДУРИПШСКИЙ СХОД (Дәрыпшәтәи аҭызара) — нар. сход, ставший кульминацией протестных настроений абх. крестьянства, вызванных хозяйственно-адм. мероприятиями сов. власти на селе, грубо нарушавших традиционный уклад жизни; др. причиной нар. протеста стало понижение гос. Статуса ССР Абхазии. Проходил в селах Дурипш и Ачандара с 18 по 26.02.1931. Его движущей силой были крестьяне из сел Звандрипш, Отхара, Мугудзырхва, Джирхва, Лыхны, Ачандара, Абгархук и Аацы. Инициаторами и руководителями схода являлись Ахмет Гиба, Джонат Бутба, Басят Таркил, Сит Эбжуа, Ктыт Гунба, Виссарион Гумба, Камшиш Базба, Осман Бутба, Мустафа Смыр, Кадыр Бения и др. 11.02.1931 VI съезд Советов Абхазии одобрил решение III сессии ЦИК (апрель 1930) о преобразовании ССР Абхазии в автономную республику в составе Груз. ССР. Через два дня, 14.02., в с. Лыхны была создана инициативная группа, к-рая выступила с призывом к крестьянам Гудаутского района выйти на сход. Сход собрался в Дурипше 18.02. Участники потребовали отменить мероприятия сов. власти на селе: колхозное строительство, ликвидацию неграмотности, скотозаготовки, хлебозаготовки, контрактацию сельхозкультур. 19.02 на VI Всегрузинском съезде Советов принимается постановление о вхождении Абхазии в Грузию в качестве автономной республики. Пред. ЦИК Абхазии Н. Лакоба находился на этом съезде, что усугубило недовольство участников схода и обострило положение. Было выражено недоверие членам комсомола, партии и ответственным, а представителям прав-ва Абхазии — отказано в праве присутствовать на сходе; его участники заявили, что будут говорить только с Н. Лакоба; принимается решение о создании боевой дружины «Киараз». 23–25.02 крестьяне из разных сел принимали присягу в с. Ачандара у святылища Дыдрыпш-ныха о неучастии в мероприятиях сов. власти на селе. 24.02 в ходе переговоров властей с представителями схода, было решено перенести сход снова в Дурипш, куда 26.02 приехали руководители Абхазии во главе с Н. Лакоба, первый секретарь ЦК КП Грузии С. Мамулия и пред. ГПУ Закавказской Федерации Л. Берия. На сходе выступил Н. Лакоба, к-рый пообещал по мере возможности решить требования крестьян. Крестьяне избрали своих делегатов, которые 27.02 в Лыхны вместе с членами прав-ва обсуждали поднятые на сходе

вопросы. Там было достигнуто соглашение: власти обязывались рассмотреть на президиуме ЦИК Абхазии волновавшие крестьянство вопросы, а в ответ на это участники схода обещали разойтись. Параллельно властями велась работа по разложению и прекращению схода. Обком партии распределил свой актив по селам Гудаут. р-на, 24.02 было организовано в с. Лыхны собрание, участники к-рого осудили Д.с. Власти стали арестовывать людей, агитировавших нас. пойти на сход. Предпринимались меры по предотвращению выступления крестьян и в Абж. Абхазии. В Гудаут. р-он были введены войска, танки и артиллерия. Ответственный инструктор ЦК ВКП(б) Г.А. Козлов, командированный тогда в Абхазию, предлагал: изъятие и осуществление ряда др. репрессивных мер по отношению к руководителям Д.с.; разрушить абх. деревню; отозвать Н. Лакоба и взамен ему обеспечить выживание на пост пред. «стойкого большевика»; обновить партруководство обкома, Гудаут. и Гагр. райкомов. Мероприятия по аресту и изъятию организаторов схода начались уже в ходе самого схода и продолжались после его завершения. ЦК КП Грузии назвал этот сход антисоветским. Нек-рые руководители Д.с. перешли на нелегальное положение. Было арестовано более 500 чел. Имели место перестрелки, в ходе к-рых были убитые и раненые. Было проведено разоружение нас. Однако массовых репрессий против его участников тогда удалось избежать, более того, абх. руководство пошло на некоторые уступки: 7.03.1931 президиум ЦИК Абхазии утвердил 10 постановлений, касавшихся деревни и работы среди крестьянства; коллективизация до гибели Н. Лакоба проводилась в щадящем режиме. Однако в годы «Большого террора», наряду с руководством Абхазии, больш-во организаторов и участников Д.с. было репрессировано. В Абхазии отсчет полит. репрессиям ведется с 19.02.1931, со второго дня Д.с., в соответствии с законом «О реабилитации жертв политических репрессий» (30.04.2010).

Лит.: Куправа А.Э. Вопросы традиционной культуры абхазов. Сухум, 2008; Агрба И.В. К вопросу о причинах Дурипшского схода 1931 г. // Труды Абхазского государственного университета. Сухум, 2015.

А.Ф. Авидзба

ДУХИ ГОР — в мифологии абхазов покровители гор. От них в значительной мере зависели безопасность, благополучие и удача пастухов, охотников и путников в горах. Местом обитания Д. г. считались высокие труднодоступные вершины. Проходя мимо этих священных мест, путники должны были совершать здесь жертвоприношения, оставить какую-нибудь личную вещь. Так возник извечный средневековый жертвенник на склоне г. Напра (300 м над уровнем моря), в зап. части Бзыпского хребта. Он представляет собой прямоугольную жилию ацангуару, стены

к-рой возведены из обломков известняка насухо на выс. до 1,5 м и в шир. до 1 м. С севера к основному помещению пристроено второе поменьше. По своей планировке памятник не отличается от местных высокогорных пастушеских хижин раннесредневековой эпохи. Все внутри. пространство основного помещения пл. около 6 кв.м было заполнено многочисленными жел. наконечниками стрел, образовавшими слой толщиной до 40 см. Среди наконечников изредка попадались серебряные средневековые монеты, жел. кресты, сердоликовые бусы, жертвенные глиняные сосуды, кости животных и др. вещи. По матер. из Напринского жертвенника, Д. г. занимали видное место в традиционном пантеоне и религиозной жизни нас. Абхазии в

ср. века (11–17 вв.). Внешне сохраняя верность христианству и используя его атрибуты (кресты и др.), древние абхазы, едва вступив на горную тропу, стремились наладить «добрые отношения» с языческими божествами путем жертвоприношений, с помощью к-рых, как им казалось, могли добиться безопасности передвижений в горах, успехов в охоте, приплода в своих стадах.

Лит.: Джанашиа Н.С. Статьи по этнографии Абхазии. Сухуми, 1960; Воронов Ю.Н., Левинтас В.Б. По древним тропам горной Абхазии. Сухуми, 1982.

О.В. Маан

ЕВСТАФИЙ АПСИЛЬСКИЙ (Евтихий; Еустат Ацсилтәи) (около 740) — святой мученик, мученик Харранский (памятная запись 14.03. по стар. ст. / 27.03. по нов. ст.). Согласно «Хронографии» св. Феофана Исповедника (нач. 9 в.), св. Е.А. (в источнике Евстафий), сын патрикия Марина, был захвачен в плен арабами при взятии крепости Сидирон (в р-не совр. Цабала) во время вторжения под командованием Сулеймана, сына халифа Хишама (724–743) в горную Апсилию и Мисимманию. Этот поход летописец датирует 6230 от сотворения мира (738 по Р.Х.) и считает направленным против «Романии» (т.е. Византии), поскольку тогда эти земли входили в сферу полит. влияния Византии. По сообщению того же Феофана, в ходе экспедиции, состоявшейся между 706 и 711 гг., при взятии упомянутой крепости византийцами у арабов будущему императору Льву III помог некий Марин, «первый из апсильов». Возможно, речь идет об отце св. Е.А., к-рый в таком случае являлся правителем Апсилии. За оказанную помощь он получил от императора титул патрикия. Высказывалось предположение о тождестве отца св. Е.А. с патриkiem Марином, упоминаемым в нек-рых рукописях «Эклоги» императоров Льва III и Константина V. В 6232 от сотворения мира (740 по Р.Х.), согласно «Хронографии», св. Е.А. принял мученическую кончину за отказ принять ислам в числе множества др. христиан по приказу халифа Хишама в г. Харран (Месопотамия). Как следует из сообщения св. Феофана, в его время у хранившихся в этом городе мощей св.

Е.А. совершались многочисленными исцеления. Сообщение о св. Е.А. также содержится в «Хронике» яковитского патриарха Михаила Сирийца. Автор трактует указ халифа Хишама как повеление казнить всех находившихся в плену византийцев в ответ на ложное известие о том, что император Лев III убил всех араб. пленных, и поэтому ставит под сомнение мученический характер смерти св. Е.А. и пострадавших вместе с ним.

Сообщение Михаила Сирийца повторяет под 1051 (740) автор анонимной сирийской хроники, датируемой 1234. Кардинал Цезарь Бароний (1538–1607) включил св. Е.А. «с дружиной» в Рим. Мартиролог (1586) на основании сообщения св. Феофана, почерпнутого им из латин. пер. Анастасия Библиотекаря, в к-ром св. Е.А. фигурирует как Евтихий, а казнившим его халифом ошибочно назван аль-Валид II, преемник Хишама. При этом Бароний назвал патриkiem самого Е.А.Св. мученик Е.А. — один из наиболее почитаемых святых на терр. Абхазии, ее защитник и небесный покровитель. Его память совершают 20.09 по стар. ст. (3.10 по нов. ст.), в день памяти его патрона св. великомученика Евстафия Плакиды (1 в.). Предполагается, что патрикий Марин либо его сын св. Е.А. воздвигли на терр. Цабала храм во имя великомученика Евстафия Плакиды и благодаря ему абхазы стали почитать этого святого: в абх. фольклоре сохранился пересказ визант. текста «Мученичества св. Евстафия Плакиды и его кровных».

Архимандрит Дорофей (Дбар), С.А. Моисеева

Е В А Н Г Е Л И Ч Е С К О - ЛЮТЕРАНСКАЯ КИРХА СВЯТОГО АПОСТОЛА ИОА́ННА — церковь в Сухуме. В кон. 19 и в нач. 20 в. у лютеран, проживавших в Сухуме и окрестностях, не было специально отведенного места для отправления религиозных обрядов. Богослужения проводились в частных домах, а в деревнях — при школах, где имелся алтарь. По переписи населения 1897 на терр. Абхазии проживало 406 немцев и 608 эстонцев, составлявших основную часть лютеранского нас. В Сухуме численность немцев составляла 121 чел., эстонцев — 32. Немцы в основном проживали в селах Найдорф и Гнаденберг, а эстонцы — в селах Верх. и Ниж. Линдава (Линдау), Эстонское, а также в районе Гагры — Сальме и Сулево. Сухумское Общество лютеран на свои средства (многолетние пожертвования немцев, эстонцев, латышей и пр.) приобрело участок земли в квартале литер «Х» (в совр. планах — строительный квартал № 49) на тогдашней Воронцовско-Дашковской ул. и в нач. 1910-х гг. приступило к возведению в Сухуме кирхи. Первое жертвоприношение на строительство церкви было сделано еще в 1886 фармацевтом Расефским: 2000 р. Каждый год проводился новый сбор средств и взималась рента. Бюджет строительства — 6500 р. В 1913 было завершено строительство кирхи, ныне являющейся памятником ар-

хитектуры города (ул. Абазинская); архитектор — А. Баммэ. Основными членами созданного при Об-ве церковного комитета были немцы Киснер и Адлер, А. Баммэ, эстонец Я. Михельсон, латыш Бокман и др. Несмотря на то, что на возведение церкви средства пожертвовали, помимо немцев, эстонцы и латыши, немцы считали кирху «Немецкой церковью» и вели службу на нем. яз., что вызывало протесты эстонцев, которые требовали называть ее евангелическо-лютеранской церковью Сухума. Во время Первой мировой войны немцы подверглись преследованиям, и их села в 1916 были соответственно переименованы в Суворовское и Дубовское. Архитектор А. Баммэ и два члена церковного совета Киснер и Адлер, как немцы и «потенциальные шпионы», были высланы. Остались в городе латыш Бокман и эстонец Я. Михельсон. После изгнания немцев их главенствующее положение попытались занять эстонцы. С 1915 в кирхе несколько лет служили приезжие пасторы, среди к-рых был эстонец А. Нигол. С установлением советской власти в Абхазии в 1921 кирха была закрыта, и в ней разместились, по инициативе коммуниста из Ленинграда эстонца Р. Торохвея, на многие десятилетия подсобные помещения Центрального государственного архива Абхазии (ЦГА). В кон. 1990-х гг. началось возрождение лютеранства на постсоветском пространстве. Оно связано с именем епископа Г. Хуммеля — первого епископа возрожденной лютеранской церкви Юж. Кавказа, при помощи связей к-рого были собраны пожертвования в Германии на реставрацию этой церкви. После проведенной реставрации и реконструкции кирхи в начале 2000-х и повторного освящения храма, состоявшегося 8.12.2002, в 2003 Е.-л.к.с.а.и. вновь стала функционировать. Затраты на реставрацию составили 60 тыс. долларов США. Храм входит в епархию лютеранского епископа Закавказья Х. Кидерлина. Помощь церкви оказывается региональной лютеранской церковью, находящейся в Грузии, к-рая получает спонсорскую помощь из Германии. Раз в 2–3 месяца в Сухум приезжает Епископ и проводит богослужения. Приход состоит примерно из 50 чел. разного происхождения. Больш-во — с нем. и эстонскими корнями.

После гибели пастора Г. Хуммеля уроженец Сухума немец М. Шлигельмильх является проповедником лютеранской общины Абхазии. Лютеране в Абхазии тесно общаются с католиками и баптистами. Время от времени проводятся совместные богослужения.

Лит.: Mikkor M. Eestlased. Musta mere rannikul. Tartu, 1998; Mikkor M. Kaukaasia eestlaste usuelust ja ristimistavadest // Akadeemia. 2001, № 7–9; Агумаа А.С. Старый Сухум. Сухум, 2016.

Г.И. Григориадис

Продолжение следует